

## المجلد الرابع عشر

: ٥٥/١٤

(والصواب ما عليه السلف من اللغة الموافقة لما في القرآن ، كما سأذكره أن كلاهما قياس و تمثيل و اعتبار ، و هو في قياس التمثيل ظاهر ، و أما قياس التكيل و الشمول فلأنه يقاس كل واحد من الأفراد بذلك المقياس العام الثابت في العلم والقول ، و هو الأصل ، ... )

قلت : ( وأما قياس التكيل والشمول ) كذا وردت في الفتاوى ، ويظهر أن لفظ ( التكيل و ) مقحمة من الناسخ إلا إن كانت لفظ ( التكيل ) مشتق من ( الكل ) المستعمل في قياس الشمول ، والله أعلم .



: ٦٤ / ١٤

( وكذلك ( عسى العويدا بؤساً ) : أي أتخاف أن يكون لهذا الظاهر الحسن باطن رديء ؟ ) .

قلت : وقد وقع تصحيف في المثل ، وصوابه ( عسى الغوير أبؤساً )<sup>(١)</sup> ، وقد ورد في موضع آخر من هذا المجلد ص ٤٣٠ بلفظ ( عسى الغوير بؤساً ) ، والله أعلم .

(١) الغوير : تصغير غار والأبؤس : جمع بؤس - وهو الشدة - .

وأصل هذا المثل - كما يقال - أن (الزباء) - لما رجع (قصير) من العراق ومعه قومه وبات بالغوير في طريقه - قالت : ( عسى الغوير أبؤساً ) : أي : لعل الشر يأتيكم من الغار . انظر (مجمع الأمثال) ١٧ / ٢ .

: ٨٣ / ١٤

(ولهذا لما قتل خالد من قتل من بني جذيمة و داهم النبي صلى الله عليه و سلم من عنده ، لأن خالدا نائبه و هو لا يمكنهم من مطالبته و حبسه لأنه متأول ، و كذلك عمرو بن أمية و عاقلته خالد بن الوليد ، لأنه قتل هذا على سبيل الجهاد لا لعداوة تخصه ) .

**قلت :** هكذا العبارة في الفتاوى ، وفي جملة ( وكذلك عمرو بن أمية و عاقلته خالد بن الوليد ) اضطراب ظاهر ، مما يدل على حصول سقط أو تصحيف ، والمراد معروف ، فإن الشيخ رحمه الله مثل بقصة قتل عمرو بن أمية الضمري رضي الله عنه للرجلين الذين معهما عهد من الرسول ﷺ اجتهدا منه فوداهما الرسول ﷺ من عنده ، وسبب غزوة بني النضير هي قصة هذه الدية ، فلعل العبارة كانت ( . . . وحبسه ؛ لأنه متأول - وكذلك عمرو بن أمية - وعقل خالد بن الوليد ، لأنه قتل هذا على سبيل الجهاد لا لعداوة تخصه ) ، فيكون قوله ( وكذلك عمرو بن أمية ) اعتراضية ، والله تعالى أعلم .



: ٩٠ - ٨٨ / ١٤

( وقال شيخ الإسلام رحمه الله :

قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ﴾ من باب بدل الاشتمال ، والسؤال إنما وقع عن القتال فيه ، فلم يقدّم الشهر ، وقد قلتم : إنهم يقدمون ما بيانه أهم ، وهم به أعنى ؟ .

قيل : السؤال لم يقع منهم إلا بعد وقوع القتال في الشهر . . . . ) .  
 قلت : هذه الرسالة ذكرها ابن القيم رحمته الله في (بدائع الفوائد) : ٤٧/٢ ، ٤٨ ،  
 والذي يظهر لي أنها له ، وليست لشيخه ، لأدلة سأذكرها بعد انتهاء مقابلة الرسالة ،  
 وهي كما يلي :

( قوله تعالى ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ﴾ من باب بدل الاشتغال  
 والسؤال إنما وقع عن القتال فيه ، فلم يقدّم الشهر ، وقد قلت : إنهم يقدمون ما بيانه  
 أهم<sup>(١)</sup> ، وهم به أعنى ؟ .

قيل : السؤال لم يقع منهم إلا بعد وقوع القتال في الشهر و تشنيع أعدائهم  
 عليهم انتهاكه<sup>(٢)</sup> و انتهاك حرمة ، وكان<sup>(٣)</sup> اهتمامهم بالشهر فوق اهتمامهم  
 بالقتال ، فالسؤال إنما وقع من أجل حرمة الشهر ، فلذلك قدّم في الذكر ، و كان  
 تقديمه مطابقاً لما ذكرنا من القاعدة<sup>(٤)</sup> .

فإن قيل : فما الفائدة في إعادة ذكر القتال بلفظ الظاهر ، و هلا اكتفى بضميره  
 فقال : هو كبير<sup>(٥)</sup> ، و أنت إذا قلت : سألته عن زيد هو في الدار<sup>(٦)</sup> ، كان أوجز  
 من أن تقول : أزيد في الدار ؟ .

(١) البدائع : ما هم ببيانه أهم .

(٢) (انتهاكه ) ليست في البدائع .

(٣) البدائع : فكان اعتناؤهم واهتمامهم .

(٤) سيأتي بيان القاعدة المشار إليها هنا في التعليق على الرسالة .

(٥) البدائع : فقال : قل هو كبير .

(٦) البدائع : أهو في الدار ؟ .

قيل : في إعادته بلفظ الظاهر بلاغة بديعة<sup>(١)</sup> ، و هو تعليق<sup>(٢)</sup> الحكم الخبري باسم القتال فيه عموماً و لو أتى بالمضمر فقال : هو كبير لتوهم اختصاص الحكم بذلك القتال المسئول عنه ، و ليس الأمر كذلك ، وإنما هو عام في كل قتال و قع في شهر حرام .

ونظير هذه القاعدة<sup>(٣)</sup> قوله ﷺ و قد سئل عن الوضوء بماء البحر فقال - : ( هو الطهور ماؤه)<sup>(٤)</sup> .

فأعاد لفظ الماء و لم يقتصر على قوله : (نعم توضئوا به ) لثلا يتوهم اختصاص الحكم بالسائلين لضرب من ضروب الاختصاص ، فعدل عن قوله : (نعم توضئوا) إلى جواب عام يقتضي تعليق الحكم و الطهور به<sup>(٥)</sup> بنفس مائه من حيث هو ، فأفاد استمرار الحكم على الدوام ، وتعلقه بعموم الأمة<sup>(٦)</sup> ، و بطل توهم قصره على السبب ، فتأمله فإنه بديع .

فكذلك في الآية لما قال (قتال فيه كبير) فجعل الخبر بـ ( كبير ) واقعاً عن (قتال فيه ) فيتعلق<sup>(٧)</sup> الحكم به على العموم ، و لفظ (المضمر) لا يقتضى ذلك .

(١) البدائع : نكتة بديعة .

(٢) البدائع : تعلق ، وكلمة تعليق أدق .

(٣) البدائع : الفائدة ، وهو الظاهر .

(٤) البدائع : الطهور ماؤه الحل ميتته .

(٥) البدائع : تعلق الحكم والطهورية بنفس مائه ، وهو أصوب .

(٦) البدائع : الآية ، وهو تصحيح .

(٧) البدائع : فيطلق ، وهو تصحيح .

وقريب من هذا قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ﴾ ولم يقل أجرهم ، تعليقاً لهذا الحكم بالوصف و هو كونهم مصلحين ، وليس في الضمير ما يدل على الوصف المذكور .

وقريب منه و هو ألطف معنى قوله تعالى : ﴿ وَتَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ ﴾ ولم يقل فيه تعليقاً بحكم الاعتزال بنفس الحيض ، وأنه هو سبب الاعتزال ، وقال : ﴿ قُلْ هُوَ أَذَى ﴾ ولم يقل ( المحيض أذى ) (١) ؛ لأنه جاء به على الأصل (٢) ، و لأنه لو كرره لثقل اللفظ به لتكرره ثلاث مرات ، وكان ذكره بلفظ الظاهر في الأمر بالاعتزال أحسن من ذكره مضمراً ليفيد تعليق الحكم بكونه حيضاً ، بخلاف قوله : ﴿ قُلْ هُوَ أَذَى ﴾ فإنه إخبار بالواقع ، والمحاطبون يعلمون أن جهة كونه أذى هو نفس كونه حيضاً ، بخلاف تعليق الحكم به فإنه إنما يعلم بالشرع ، فتأمله ) انتهى .

قلت : وهذا الكلام يظهر لي أنه ليس لشيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ كما سبق أن ذكرته ، بل هو لابن القيم رَحِمَهُ اللهُ ، ويدل على ذلك أمور :

الأول : أن هذا الكلام نفسه بهذا النص ذكره ابن القيم في (بدائع الفوائد) ٢/

٤٧ ، ٤٨ ، تحت عنوان ( فائدة بديعة ) .

الثاني : أن القلم الذي كتبت به هذه الرسالة أقرب إلى قلم ابن القيم منه إلى قلم شيخه .

الثالث : أن الكلام في (بدائع الفوائد) مترابط ، فإن الكلام قبل موضع هذه

(١) البدائع : ولم يقل الحيض .

(٢) البدائع : لأن الآية جارية على الأصل ، والمعنى متقارب .



الفائدة يدور حول (البلاغة) و (البدل) و (التقديم) ، فهو هناك وثيق الصلة بما قبله .  
 الرابع : أنه ذكر في الرسالة في مواضع لفظ (الفائدة) على طريقة ابن القيم ، وقد  
 عنون لها هناك بـ (فائدة بديعة) ، وقد ذكر (ونظير هذه الفائدة<sup>(١)</sup>) قوله وَعَلَى اللَّهِ . . . ) .  
 الخامس : أنه قال هنا (فتأمله فإنه بديع) ، وقال في آخر الرسالة (فتأمله) ، وهذه  
 عبارة يكثر ابن القيم من ذكرها<sup>(٢)</sup> .

السادس : أنه قد ذكر في الرسالة (وقد قلت : إنهم يقدمون ما بيانه أهم ، وهم  
 به أعنى ؟ ) مما يدل على قول متقدم يرجع إليه ، ويؤكد هذا قوله ( وكان تقديمه  
 مطابقاً لما ذكرنا من القاعدة ) ، وهذا القول مذكور في (بدائع الفوائد) قبل هذه  
 الرسالة بصفحتين (٤٤/٢) فقط حيث نقل ابن القيم عن السهيلي قوله : وهم  
 يقدمون في كلامهم ما هم به أهم ، وبيانه أعنى . اهـ .  
 وذكرها ابن القيم في كتابه البدائع في مواضع بهذا اللفظ ، منها ما نقله عن  
 سيبويه في (٦١/١) تحت عنوان : فائدة عظيمة المنفعة<sup>(٣)</sup> .

- 
- (١) وقعت في المجموع بلفظ : القاعدة ، ويظهر أن الصحيح هو الفائدة ، لأنها فائدة وليست  
 قاعدة ، ولأنها وردت كذلك في بدائع الفوائد .  
 (٢) انظر مثلاً قوله في البدائع : ٩٦/١ (فتأمله فإنه بديع) ، وقوله فيه أيضاً ١٠٣/١ : (فتأمله فإنه  
 بديع في القياس والنظر) ، ولا تكاد تخلو فائدة من فوائده إلا ويذكر عبارة (فتأمله) .  
 (٣) ثم نهني أحد المشايخ الفضلاء ممن اطلع على مسودة كتابي هذا إلى أن أصل كلام  
 ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ في ( البدائع ) منقول عن السهيلي رَحِمَهُ اللَّهُ في كتابه ( نتائج الفكر  
 في النحو ) وقد رجعت لكتاب السهيلي المذكور ص ٢٤٣ و ص ٢٤٤ فوجدت  
 أصل الكلام على الآية من كلام السهيلي إلا أن ابن القيم صاغها بأسلوبه وزاد عليها  
 زيادات وشواهد في آخرها .

: ٩٣- ٩١/١٤

سئل شيخ الإسلام :

(عن قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ ﴾ وقد أباح العلماء التزويج بالنصرانية واليهودية ، فهل هما من المشركين أم لا ؟ .

فأجاب : الحمد لله ، نكاح الكتانية جائز بالآية التي في المائدة . . . ) .

وفي آخر هذه الفتوى ص ٩٣ :

( الوجه الثالث : أن يقال آية المائدة ناسخة لآية البقرة ، لأن المائدة نزلت بعد

البقرة باتفاق العلماء وقد جاء في الحديث المائدة من ) .

وعلق الجامع رحمه الله بعد في الحاشية بقوله (هذا آخر ما وجد من الأصل) .

قلت : والفتوى هذه كاملة موجودة في (الفتاوى) : ٣٢ / ١٧٨ - ١٨١ ،

والنقص المذكور في هذه الفتوى نصه هناك :

( الوجه الثالث : أن يقال آية المائدة ناسخة لآية البقرة ، لأن المائدة نزلت بعد

البقرة باتفاق العلماء ، وقد جاء في الحديث : « المائدة من آخر القرآن نزولا ، فأحلوا

حلالها ، وحرّموا حرامها » ، والآية المتأخرة تنسخ الآية المتقدمة إذا تعارضتا .

وأما قوله ﴿ وَلَا تُنْسِكُوا بِعَصَمِ الْكَوَافِرِ ﴾ فإنها نزلت بعد صلح الحديبية لما

هاجر من مكة إلى المدينة ، وأنزل الله (سورة الممتحنة) وأمر بامتحان المهاجرين ،

وهو خطاب لمن كان في عصمته كافرة ، و(اللام) لتعريف العهد والكوافر

المعهودات هن المشركات، مع أن الكفار قد يميزوا من أهل الكتاب أيضا في بعض

المواضع كقوله : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ

وَالطَّلُغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ﴾ ؛ فإن

أصل دينهم هو الإيمان ، ولكن هم كفروا مبتدعين الكفر ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا \* أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ ( انتهى<sup>(١)</sup> .



: ٩٦/١٤

( . . . وكذلك : ﴿ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ ﴾ في الصبر و المرحمة أربعة أقسام ، و كذلك : ﴿ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ﴾ فهم [وأشار الجامع إلى أن هنا كلمات غير متضحة] في الصبر و الصلاة ، فعامة هذه الأشفاع التي في القرآن : إما عملان ، و إما وصفان في عمل : انقسم الناس فيها قسمة رباعية . . ) .  
قلت : والذي يظهر من سياق الكلام أن موضع الكلمات غير المتضحة هو [أربعة أقسام]، والله تعالى أعلم .



: ٢٠٣/١٤

( وللشيخ رحمه الله :

في قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيََاءَهُ ۖ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ هذا هو الصواب الذي عليه جمهور المفسرين : كابن عباس ،

(١) وفي ذلك الموضع تصحيح في موضع واحد صححته من هذا الموضع ، ونبهت عليه أثناء الكلام على المجلد الثاني والثلاثين .



وسعيد بن جبير ، . . . ) .

قلت : وهنا أمران :

**الأول :** أن أول هذا الكلام يوجد فيه سقط ، لأن قوله : (هذا هو الصواب) : إشارة إلى متقدم غير مذكور ! ، والسقط هو ( أي : يخوفكم بأوليائه ) ، فتكون العبارة : (قوله تعالى ﴿ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ ... ﴾ [ أي : يخوفكم بأوليائه ] ، هذا هو الصواب . . . ) كما في (٥٦/١) .

**والثاني :** أن هذا الكلام مستل من فصول لشيخ الإسلام رحمته الله ، ومختصر هذه الفصول موجود في (٣٧/١-٦٣) ، ومختصر هذا الموضع هناك في (٥٦/١-٥٨) ، وقد سبق التنبيه عليه أثناء الكلام على المجلد الأول .



: ٢١٠-٢٠٧/١٤

( وقال شيخ الإسلام :

في الكلام على قوله تعالى : ﴿ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ﴾ فذكر ما يتعلق بشهوات الآدميين من سائر ما تشتهيه أنفسهم حتى النساء والمردان . . . ) .

**قلت :** هذا الكلام مستل من كلام طويل للشيخ رحمته الله مذكور في المجلد نفسه :

: ٤٧٨-٤٥٦/١٤ .

وهذه السلسلة مختصر ما بين : (٤٦١ - ٤٦٥) .



: ٢١١/١٤

( وسئل الشيخ رحمه الله :

عن قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ تَخَافُونَ نُشُوزَهُمْ فَعِظُوهُمْ وَأَهْجُرُوهُمْ فِي الْمَرْصَاجِ وَأَصْرِيئَهُمْ ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ آنشُرُوا فَأَنْشُرُوا ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ بين لنا شيخنا هذا النشوز من ذاك ؟

فأجاب : الحمد لله رب العالمين . . . ) .

قلت : كررت هذه الفتوى مرة أخرى في ( ٢٧٧/٣٢ ، ٢٧٨ ) .



: ٢٢١/١٤

( وقال في الخيلاء التي يبغضها الله : ( الاختيال في الفخر والبغي ) ) .

وذكر الجامع رحمه الله في الحاشية أنه يوجد خرم بالأصل .

قلت : والحديث هذا عند أحمد وأبي داود وغيرهما عن جابر بن عتيك يرفعه وفيه (والخيلاء التي يبغض الله فاختيال الرجل في الفخر والبغي) ، والذي يبدو أن الكلام متصل بعد هذا ، والله تعالى أعلم .



: ٢٢ - ٢٢٢/١٤

(وقال شيخ الإسلام :

قوله : ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ﴾ الآية بعد قوله : ﴿ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ ﴾

لو اقتصر على الجمع أعرض العاصي عن ذم نفسه ، والتوبة من الذنب ، والاستعاذة

من شره ، وقام بقلبه حجة إبليس ، فلم تزده إلا طردا ، كما زادت المشركين ضلالا حين قالوا : ﴿ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا ﴾ . . . .

قلت : وهنا أمور :

الأول : أن هذا الكلام (عدا الصفحة الأولى) مستل - مع اختصار - من كلام الشيخ رحمه الله في (رسالة الحسنة والسيئة) الموجودة في نفس المجلد (٢٢٩-٤٢٥) ، وهو اختصار بعض الرسالة لا كلها (من ٢٦٠ ، وحتى ٣٢٥) ، وقد قام الناقل باختصار شديد مغل في بعض المواضع للفروق التي ذكرها شيخ الإسلام بين الحسنات التي هي النعم والسيئات التي هي المصائب وجعلها في ثلاث ورقات (٢٢٣/١٤-٢٢٦) ، ويكفي مقارنتها مع كلام الشيخ الذي ذكرها بالتفصيل كما يلي :

الأول : من ١٤ / ٢٦٠ .

والثاني : من ١٤ / ٢٦٠ إلى ٢٦٥ .

والثالث والرابع : من ١٤ / ٢٦٥ إلى ٢٧٧ .

والخامس : من ١٤ / ٢٧٧ إلى ٣٣١ .

والسادس : من ١٤ / ٣٣١ إلى ٣٣٩ .

والسابع : من ١٤ / ٣٣٩ إلى ٣٤٣ .

والثامن : ١٤ / ٣٤٣ (١) .

(١) هكذا الترتيب في الأصل ، أما في المختصر فقد زاد بين الثالث والرابع فرقا آخر لم يذكره الشيخ استقلالا ، وقد قال هذا المختصر في السطر الثاني من ص ٢٢٣ : (وقال : كون الحسنات من الله والسيئات من النفس ..) وفاعل قال هنا هو شيخ الإسلام كما ورد هذا الكلام في الأصل ١٤ / ٢٥٩ ، وورد في المختصر أيضا ١٤ / ٢٢٦ : ( إلى أن قال : =

والثاني : أن بداية الاختصار من (الحسنة والسيئة) في ص ٢٢٣ ، عند قوله (وقال : كون الحسنات من الله والسيئات من النفس له وجوه . . . ) .

والثالث : أن ص ٢٢٢ وأول سطر من ص ٢٢٣ من رسالة أخرى لشيخ الإسلام رحمته الله ، ولم أعرفها ، وما ورد في هذه الصفحة كأنه مختصر لكلام رأيته لابن القيم رحمته الله في (شفاء العليل) ص ٢٨٤-٢٨٥<sup>(١)</sup> ، فلعل ابن القيم رحمته الله

= (ومن سلك مسلكهم ...) وانظر كلام الشيخ كما في الأصل ٣٥٨/١٤ ، وورد في المختصر أيضاً ١٤ / ٢٢٧ : (قال : وفي قوله تعالى ﴿ من نفسك ﴾ من الفوائد ...) والمقصود الشيخ كما في الأصل ١٤ / ٣٩١ .

(١) قارن السبعة الأسطر الأولى في ١٤ / ٢٢٢ (وهي ما تحتها خط في النص التالي) مع قول ابن القيم في (شفاء العليل) ص ٢٨٤ ، ٢٨٥ :

(فلو اقتصر لهم على الجمع دون الفرق أعرض العاصي والمذنب عن ذم نفسه والتوبة من ذنوبه والاستعاذة من شرها وقام في قلبه شاهد الاحتجاج على ربه بالقدر ، وتلك حجة داحضة تبع الأشقياء فيها إبليس وهي لا تزيد صاحبها إلا شقاء وعذابا كما زادت إبليس طردا وبعدا عن ربه وكما زادت المشركين ضلالا وشقاء حين قالوا ﴿ لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا ﴾ ، وكما تزيد الذي يقول يوم القيامة ﴿ لو أن الله هداني لكنت من المتقين ﴾ حسرة وعذابا ، ولو اقتصر لهم على الفرق دون الجمع لغابوا به في التوحيد والإيمان بالقدر ، واللجوء إلى الله في الهداية والتوفيق ، والاستعاذة به من شر النفس وسيئات العمل والافتقار التام إلى إعانتة وفضله ) .

وقارن بقية الأسطر في ذلك الموضع (وهي ما تحته خط في النص التالي) مع قول ابن القيم في نفس الموضع السابق (قبله) ص ٢٨٤ :

(كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته (الحمد لله) فيشكر الله ، ثم يقول (نستعينه ونستغفره) نستعينه على طاعته ونستغفره من معصيته ونحمده على فعله وإحسانه ، ثم قال (ونعوذ بالله من شرور أنفسنا) لما استغفره من الذنوب الماضية استعاذ به من الذنوب التي لم

استفادها من شيخه رحمه الله كما هي عادته في كثير مما يكتب ، والله أعلم .  
 والرابع : ورد في المختصر في ١٤ / ٢٢٥ : قوله : ( فإذا عرف أن ﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ﴾ وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ صار توكله ورجاؤه إلى الله وحده ، وإذا عرف ما يستحقه من الشكر الذي يستحقه صار له [ وأشار الجامع إلى بياض في هذا الموضع ] ، و الشر انحصر سببه في النفس ، فعلم من أين يؤتى فتاب و استعان بالله ) .

قلت : والعبارة كلها مع السقط في أصل المختصر : ١٤ / ٣٤١ :  
 ( وكذلك إذا علم ما يستحقه الله من الشكر - الذي لا يستحقه غيره - صار علمه بأن الحسنات من الله يوجب له الصدق في شكر الله و التوكل عليه ، ولو قيل إنها من نفسه لكان غلطاً ، لأن منها ما ليس لعمله فيه مدخل و ما كان لعمله فيه مدخل فإن الله هو المنعم به فإنه لا حول و لا قوة إلا بالله و لا ملجأ و لا منجى منه إلا إليه ، وعلم أن الشر قد انحصر سببه في النفس . . . )



تقع بعد ، ثم قال (ومن سيئات أعمالنا) فهذه استعاذه من عقوبتها كما تقدم ، ثم قال (من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له ) فهذه شهادة للرب بأنه المتصرف في خلقه بمشيئته وقدرته وحكمته وعلمه ، وأنه يهدي من يشاء ويضل من يشاء ، فإذا هدى عبدا لم يضل أحد ، وإذا أضله لم يهده أحد ، وفي ذلك إثبات ربوبيته وقدرته وعلمه وحكمته وقضائه وقدره الذي هو عقد نظام التوحيد وأساسه ، وكل هذا مقدمة بين يدي قوله : (وأشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله) فإن الشهادتين ، إنما تتحققان بحمد الله واستعانه واستغفاره واللجأ إليه والإيمان بأقداره ، ...، فهذه الخطبة العظيمة عقد نظام الإسلام والإيمان) .



١٤/٢٢٩-٤٢٥ :

( وقال الشيخ الإمام العالم العلامة :

شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس ، أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن  
تیمية الحراني تغمده الله تعالى برحمته :

الحمد لله نحمده و نستعينه ، و نستهديه و نستغفره ، و نعوذ بالله من شرور  
أنفسنا ، و من سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، و من يضلل فلا هادي  
له ، و أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، و أشهد أن محمدا عبده و رسوله  
ﷺ .

فصل : في قوله تعالى : ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ  
نَفْسِكَ ﴾ وبعض ما تضمنته من الحكم العظيمة . . . ) .  
قلت : وهنا أمور :

الأول : أن هذه رسالة (الحسنة والسيئة) ، وقد اختصرت منها فصول في  
الفتاوى ، كما يلي :

١- ١٤/٢٩٤-٣٦١ : مختصرها في : ٨/٢٠٤-٢٣٤ .

٢- ١٤/٢٦٠-٣٢٥ : مختصرها في : ١٤/٢٢٣-٢٢٨ .

الثاني : أنه بالمقارنة مع هذه المختصرات يظهر بعض الفروق المهمة والسقط في  
بعض المواضع كما يلي :

١- في ١٤ / ٢٩٤ (والنفس بطبعها متحولة) ، وفي ٨/٢٠٥ (والنفس بطبعها

متحركة) ، ويظهر أن الصواب في الموضعين (والنفس بطبعها متحركة) كما وردت هذه

العبارة في نفسها ٣١٥/١٤ (٢١٣/٨) : (وخلق نفسه متحركة بالطبع) .

٢- في ٢٩٩/١٤ (والأخبار والسنة والاعتبار تبطل هذا المذهب) ، وفي ٢٠٧/٨ (والكتاب والسنة . . ) وهو الأظهر .

٣- في ٣٠١/١٤ ( وفي سورة الرحمن يذكر ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ ونحو ذلك ، ثم يقول عقب ذلك ﴿ فَبِأَيِّ آيَاتٍ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ [ قال طائفة - و اللفظ للبغوي - : ثم ذكر قوله : ﴿ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءَانٍ ﴾ قال : كلما ذكر الله عز وجل من قوله ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ فإنه مواعظ و هو نعمة ، لأنه يزجر عن المعاصي ] ، وقال آخرون : منهم الزجاج ، و ابن الجوزي في الآيات : ﴿ فَبِأَيِّ آيَاتٍ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ أي : من هذه الأشياء المذكورة . . . ) .

قلت : وما بين المعقوفتين ساقط من الأصل هنا ، وتم استدراكه من المختصر ٨/

٢٠٨ .

٤- في ٣٠٢/١٤ : (قال (تتمارى) أي : يتمارون ، ولم يقل : تميرا) ، وفي ٨/

٢٠٨ (ولم يقل : تتمري) وهو الصواب .

٥- في ٣٠٢ / ١٤ : (قالوا والخطاب للإنسان ، قيل : الوليد بن المغيرة ) ، وفي

٢٠٨/٨ : (قالوا : ﴿ وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴾ قيل : الوليد بن المغيرة ) .

٦- في ٣٠٦/١٤ (وكذلك صاحب الضراء : لا يكون الشكر في حقه مستحباً

. . . ) ، والصواب (قد يكون الشكر في حقه مستحباً) كما ورد في ٢١٠/٨ .

٧- في ٣١٥/١٤ (وهذا سؤال الملائكة حيث قالوا : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا

وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ﴾ [فعلم في خلق هذا] ما لم تعلمه الملائكة فكيف يعلمه آحاد الناس) ،

وما بين المعقوفتين ساقط من الأصل هنا وتم استدراكه من المختصر (٢١٣/٨) .

- ٨- في ٣١٦/١٤ (فكان فعلها للسيئات مركبا من عدم ما ينفع وهو الأفضل) ، وصوابه (وهو الأصل) كما في ٢١٤/٨ .
- ٩- في ٣١٦ / ١٤ (باعتبار [أن] ذاتها في نفسها مستلزمة للحركة . . ) ، وفي ٢١٤/٨ (باعتبار أنها في نفسها . . . ) وهو أظهر .
- ١٠- في ٣١٨/١٤ : ( والمؤمن هو الذي لا يصر على ذنب ، بل يتوب منه ، فيكون حسنة كما قد جاء في عدة آيات : إن العبد ليعمل الذنب فيدخل به الجنة بعمله ، لا يزال يتوب منه حتى يدخل بتوبته منه الجنة ) ، وحصل تصحيح في موضعين هنا (فيكون حسنة) وصوابه (فيكون حيثئذ) ، والثاني (عدة آيات) وصوابه (عدة آثار) ، كما في : ٢١٥/٨ .
- ١١- في ٣٢٤/١٤ : (و الناس عنده في هذا الباب : كما هم عند ملوك الكفار من المشركين من الترك وغيرهم ، يقولون : (يا رباعي) أي صديق و عدو ) ، وفي ٢١٨/٨ (يقولون : (يال ياغي) أي صديقي وعدوي) ، وهو الأظهر .
- ١٢- في ٣٣٥/١٤ (كما قيل : نفسك إن لم تشغلها [ بالحق ] شغلتك [بالباطل] ) ، وما بين المعقوفتين ساقط من هذا الموضع ، وهو في : ٨ / ٢٢٣ .
- ١٣- ٣٣٧/١٤ : (ثم تخصيصه سبحانه لمن هداه - بأن استعمله ابتداء فيما خلق له ، وهذا لم يستعمله - هو تخصيص منه بفضله ورحمته [و هذا منه لا يوجب الظلم و لا يمنع العدل] ، ولهذا يقول تعالى : ﴿وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ ولذلك حكمة ورحمة هو أعلم بها ، [و كذلك الفضل هو أعلم به] ، كما خص بعض الأبدان بقوى . . . ) ، وما بين المعقوفتين ساقط من هذا الموضع ، وهو في : ٨ / ٢٢٣ .

٤٤٢/١٤ :

(فقوله تعالى : ﴿ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا ﴾ من هذا الباب ، فالمعيشة نفسها بطرت ، فلما كان الفعل [ وأشار الجامع إلى أن هنا بياضاً ] نصبه على التمييز ) .

قلت : ولعل موضع البياض هو ( لازماً ) ، فتكون العبارة ( فلما كان الفعل [ لازماً ] نصبه على التمييز ) ، فإن الشيخ رحمه الله انتقد مذهب البصريين قبل هذا بصفحة في نقلهم الفعل من اللزوم إلى التعدية بلا حجة لأنهم لا يجوزون أن يكون المميز معرفة بخلاف الكوفيين ، وهو المذهب الذي رجحه شيخ الإسلام رحمه الله ، والله أعلم .

